

کے درس میں شامل ہوتے رہے۔ ان کے اساتذہ میں ذیل کے نام بھی ملتے ہیں: ابن ابی السیر، الکمال بن عبد، الکمال عبدالرحیم، شمس الدین حنبلی، ابن ابی الخیر، شرف بن القواس، ابوبکر الہروی، مسلم ابن علان، ابن عطاء حنفی، جمال الدین صیرفی، النجیب القداد اور القاسم الأربلی۔

ذہبی نے لکھا ہے کہ ابن تیمیہ نے قرآن، فقہ، مناظرہ و استدلال میں سن بلوغ سے پہلے مہارت پیدا کر لی تھی اور علمائے کبار میں شمار ہونے لگے تھے۔ تذکرۃ (ابن قدامة) میں ہے کہ آپ نے سترہ برس کی عمر میں افتاء و تصنیف کا سلسلہ شروع کر دیا تھا۔ ابن کثیر نے بھی البدایہ میں یہی عمر لکھی ہے۔ ابھی ان کی عمر بیس سال کی بھی نہ ہوئی تھی کہ انہوں نے اپنی تعلیم مکمل کر لی اور ۶۸۱ھ / ۱۲۸۲ء میں اپنے باپ کی وفات پر ان کی جگہ حنبلی فقہ کے استاد مقرر ہو گئے۔ ہر جمعے کے دن وہ قرآن کی تفسیر عالم دین کی حیثیت سے کیا کرتے۔ علوم قرآنیہ، حدیث، فقہ، علم دین وغیرہ میں ماہر ہونے کی وجہ سے انہوں نے قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کی مضبوط روایات کی ایسے دلائل سے حمایت کی جو اگرچہ قرآن و حدیث ہی سے مأخوذ تھے مگر اب تک غیر معروف تھے۔ لیکن ان کے آزادانہ مناظروں کی وجہ سے دیگر راسخ العقیدہ مذاہب کے بہت سے علماء ان کے دشمن ہو گئے۔ ان کی عمر ابھی تیس سال بھی نہ ہوئی تھی کہ انہیں قاضی القضاۃ کا عہدہ پیش کیا گیا، لیکن انہوں نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ ۶۹۱ھ / ۱۲۹۲ء میں انہوں نے حج کیا۔ ربیع الاول ۶۹۹ھ / نومبر۔ دسمبر ۱۲۹۹ء یا ۶۹۸ھ میں قاہرہ میں انہوں نے صفات باری تعالیٰ کے متعلق حماۃ سے بھیجے ہوئے ایک سوال کا جواب دیا، جس سے شافعی علماء ناراض اور رائے

طبع گویائی Luciani (الجزائر ۱۹۰۳ء)، بشمول ایک قابل قدر دیباچہ از گولڈ زیہر 1. Goldziher: (۱۲) وہی معنی: Materialien zur Kenntniss der Zeitschr. ۳۱ d. Deutsch. Morgenl. Ges. Almohadenbewegung (۱۸۸۷ء): ۳۰ تا ۱۳۰: (۱۳) Dozy: Essai zur: (۱۳) Müller: (۱۳) A. Müller: (۱۳) Der Islam: (۱۵) Bel: (۱۵) Les Almoravides et les Almohades (Oran ۱۹۱۰ء)، (۱۹) Brockelmann: (۱۹) تا ۹ تا ۱۶: (۱۹) [تکمیلہ ۱: ۶۹۷: (۱۷) الفقه شندی: صبح الاعشی، مصر ۱۳۳۳ھ، ۱۹۱۱ء]۔

(رینے بے سٹے) (RENÉ BESSET)

ابن تیمیہ: تقی الدین ابوالعباس احمد بن شہاب الدین عبدالعلیم بن مجد الدین عبدالسلام ابن عبداللہ بن محمد بن الخضر بن محمد بن الخضر ابن علی بن عبداللہ بن تیمیہ الحرانی الحنبلی، ایک عرب عالم دین اور فقیہ، جو دمشق کے قریب حران میں دوشنبے کے روز ۱۰ ربیع الاول ۶۹۱ھ / ۲۳ جنوری ۱۲۶۳ء کو پیدا ہوئے۔ آپ کے خاندان میں سات آٹھ پشت سے درس و تدریس کا سلسلہ چلا آتا تھا اور سب لوگ علم و فن میں ممتاز گزرے ہیں اور محمد بن عبداللہ کے متعلق ابن خلیکان کے الفاظ میں: کان أبوه أحد الأبدال والزهاد (وفیات، ۲: ۳۸۸)۔ ان کے باپ نے مغلوں کے ناجائز مطالبات سے بھاگ کر اپنے تمام خاندان کے ساتھ ۶۹۷ھ / ۱۲۶۸ء کے وسط میں دمشق میں پناہ لی تھی۔ دمشق میں نوجوان احمد نے اپنی توجہ علوم اسلامیہ کی طرف مبذول کی اور اپنے باپ اور زین الدین احمد بن عبدالدائم المقدسی، نجم (مجدد) دیکھے ابن شاکر: قنات، ۱: ۴۴، مصر ۱۲۸۳ھ) الدین بن عساکر، زینب بنت مکی وغیرہم

نے قیدیوں کو اصول اسلام سکھانے میں گزارا۔ پھر چند دنوں کی آزادی کے بعد انہیں اسکندریہ کے قلعے (برج) میں آٹھ ماہ کے لیے بند کر دیا گیا۔ اس کے بعد وہ قاہرہ واپس آئے۔ یہاں اس کے باوجود کہ انہوں نے سلطان الناصر کو اپنے دشمنوں سے بدلہ لینے کے جواز کا فتویٰ دینے سے انکار کر دیا تھا انہیں اس مدرسے میں جو اسی سلطان نے بنایا تھا مدرس مقرر کر دیا گیا۔

ذوالقعدہ ۷۱۲ھ / فروری ۱۳۱۲ء میں انہیں اس فوج کے ہمراہ جانے کی اجازت دی گئی جو شام کو جا رہی تھی؛ چنانچہ بیت المقدس سے ہوتے ہوئے وہ سات سال اور سات ہفتے کی غیر حاضری کے بعد دوبارہ دمشق میں داخل ہوئے۔ یہاں پہنچ کر انہوں نے پھر مدرس کی جگہ سنبھال لی؛ لیکن جمادی الاخریٰ ۷۱۸ھ / اگست ۱۳۱۸ء یا بقول ابن حجر ۷۱۹ھ میں انہیں شاہی حکم سے طلاق کی قسم (طلاق بالیمین، یعنی یہ کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو مثلاً کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی صورت میں طلاق دینے کی قسم کھا لے) کے متعلق فتویٰ دینے سے منع کر دیا گیا۔ یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جس میں انہوں نے اپنی طرف سے بہت سی رعایتیں دے رکھی تھیں، جنہیں دوسرے تین سنی مذاہب کے فقہاء تسلیم نہیں کرتے (ابن الوردي: تاریخ، ۲: ۲۶۷)؛ بلکہ ان کا یہ خیال ہے کہ جو کوئی بھی اس قسم کی قسم کھاتا ہے تو گواہے اپنا عہد نکاح پورا کرنا پڑے گا تاہم اسے قاضی اپنی مرضی کے مطابق کوئی سزا دے سکتا ہے۔

اس حکم کی تعمیل کرنے سے انکار کرنے پر انہیں رجب ۷۲۰ھ / اگست ۱۳۲۰ء میں دمشق کے قلعے میں قید کر دیا گیا۔ پانچ ماہ اور اٹھارہ دن کے بعد سلطان کے حکم سے انہیں رہائی ملی۔

عائدہ ان کے خلاف ہو گئی اور نتیجہ یہ ہوا کہ انہیں مدرس کے عہدے سے برطرف ہونا پڑا، تاہم اسی سال انہیں مغلوں کے خلاف جہاد کی تلقین کا کام سپرد کیا گیا اور اس غرض سے وہ آئندہ سال قاہرہ چلے گئے۔ اس حیثیت میں وہ دمشق کے قریب شقیب کی فتح میں شریک تھے، جو مغلوں کے خلاف حاصل ہوئی۔ ۷۲۰ھ / ۱۳۰۵ء میں وہ شام میں جیل گسروان کے لوگوں سے جنگ کرنے کے بعد (جن میں اسمعیلی، نصیری اور حاکمی یعنی دروز بھی شامل تھے، جو حضرت علی بن ابی طالب کے معصوم ہونے پر ایمان رکھتے اور اصحاب رسول کو کافر سمجھتے تھے، نہ نماز پڑھتے نہ روزہ رکھتے اور سڑک کا گوشت کھاتے تھے، وغیرہ (مرعی: کواکب، ۱۶۵)۔ وہ ۱۲ رمضان ۷۲۰ھ / ۱۳۰۶ء کو شافعی قاضی کے ہمراہ قاہرہ چلے گئے، جہاں وہ ۲۲ رمضان کو پہنچے۔ اگلے دن ان افاضیوں اور نامور لوگوں کی مجلس نے، جنہوں نے ان پر مشتبہ ہونے کا الزام عائد کیا تھا، سلطان کے دربار میں پانچ اجلاس کیے اور اس کے بعد انہیں اور ان کے دو بھائیوں۔ عبد اللہ و عبد الرحیم۔ کو پہاڑی قلعے کے تہ خانے (جب) میں قید کر دیا گیا۔ جہاں وہ ڈیڑھ سال تک رہے۔ شوال ۷۲۰ھ / ۱۳۰۸ء میں ایک کتاب کے سلسلے میں، جو انہوں نے فرقہ اتحادیہ (دیکھیے مادہ اتحاد) کے خلاف لکھی تھی، ان سے باز پرس ہوئی لیکن جو دلائل انہوں نے اپنی صفائی میں پیش کیے ان سے ان کے دشمن یکسر لاجواب ہو کر رہ گئے۔ انہیں ڈاک (برید) کے ہمراہ دمشق واپس بھیجا گیا، لیکن ابھی انہوں نے اپنے سفر کی پہلی منزل ہی طے کی تھی کہ انہیں واپس آنے پر مجبور کیا گیا اور سیاسی وجوہ کی بناء پر قاضی کے قیدخانے حارۃ الدیلم میں ۱۸ شوال ۷۲۰ھ یعنی ڈیڑھ سال تک مجبوس رکھا گیا۔ یہ زمانہ انہوں

میں، تیسری بار شہر سے باہر ایک وسیع میدان میں اور چوتھی بار صوفی قبرستان میں؛ لیکن اس آخری موقع پر چند مخصوص اراکین دولت ہی نے نماز جنازہ ادا کی تھی، اس لیے بعض تذکروں میں اس نماز جنازہ کا ذکر نہیں ملتا۔ یوازہ فرماتے ہیں کہ ہمیں کوئی ایسا شہر معلوم نہیں جہاں تقی الدین ابن تیمیہ کے انتقال کی خبر پہنچی ہو اور نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو (مجموع الذرر، ص ۴۶)؛ چین جیسے دور دراز ملک میں بھی جنازے کی نماز ادا کی گئی (ابن رجب)۔ قبرستان صوفیہ کی باقی قبریں مٹ چکی ہیں اور ان پر جامعہ سوربہ کی عمارات تعمیر کر دی گئی ہیں۔ صرف ابن تیمیہ کی قبر محفوظ ہے۔

ابن الوردی (م ۷۴۹ھ) نے قصیدہ طانیہ میں زہر بہت سے دوسرے لوگوں نے، جن کے نام ابن کثیر نے البدایہ و النہایہ میں اور سرعی الکرمی نے الکواکب الذریۃ میں درج کیے ہیں، جیسے ذہبی، ابن فضل اللہ العمری، محمود ابن اثیر، قاسم المقرئ، ابن کثیر وغیرہ، ان کا مرثیہ کہا۔

ابن تیمیہ امام احمد بن حنبل کے پیرو تھے۔ وہ ان کی کورائہ تقلید نہیں کرتے تھے، بلکہ اپنے آپ کو مجتہد فی المذہب سمجھتے تھے (دیکھیے سادۃ اجتہاد)۔ ان کے سوانح نگار سرعی نے اپنی کتاب الکواکب (ص ۱۸۴ بعد) میں چند ایسے مسائل کا ذکر کیا ہے جن میں انہوں نے تقلید [رک بان] بلکہ اجماع [رک بان] کو بھی تسلیم نہیں کیا۔ اپنی بیشتر تصانیف میں وہ قرآن و حدیث کے احکام کی لفظی پیروی کرتے ہیں لیکن اختلافی مسائل پر بحث کرتے ہوئے (بالخصوص مجموعۃ الرسائل الکبریٰ، ۱: ۳۰۷، میں) وہ قیاس کے استعمال کو ناجائز نہیں سمجھتے؛ چنانچہ انہوں نے ایک مکمل رسالہ (کتاب مذکور، ۲: ۲۱۷) میں،

وہ پھر بدستور پڑھنے پڑھانے میں مصروف ہو گئے یہاں تک کہ ان کے دشمنوں کو ان کے اس فتویٰ کا عام ہوا جو انہوں نے دس سال پہلے اولیاء اور انبیاء کے مزارات پر جانے کے متعلق ۵۱۰ھ / ۱۱۱۰ء میں دیا تھا؛ چنانچہ شعبان ۵۲۶ھ / جولائی ۱۱۳۶ء میں انہیں سلطان کے حکم سے دمشق کے قلعے میں پھر نظر بند کر دیا گیا، جہاں انہیں ایک الگ حجرہ دے دیا گیا۔ ان کے بھائی شرف الدین عبدالرحمن پر اگرچہ کوئی جرم نہ تھا لیکن وہ اپنی خوشی سے بھائی کے ساتھ ہو لیے، جہاں ۱۴ جمادی الاولیٰ کو ان کا انتقال ہو گیا۔ یہاں ابن تیمیہ اپنے بھائی کی رفاقت میں قرآن کی تفسیر، اپنے بدنام کنندگان کے خلاف رسائل اور ان تمام مسائل پر مستقل کتابیں لکھنے میں مشغول ہو گئے جن کی وجہ سے وہ قید ہوئے تھے۔ لیکن جب ان کے دشمنوں کو ان کی ان تصانیف کا علم ہوا تو انہیں ان کی کتابوں کا غنڈ اور روشنائی سے محروم کر دیا گیا۔ اس سے انہیں زبردست دھکا لگا۔ انہوں نے نماز اور تلاوت قرآن سے تسکین خاطر چاہی، لیکن بیس دن کے اندر ہی اتوار اور پیر کی درمیانی رات ۲۰ ذوالقعدہ ۵۲۸ھ / ۲۶-۲۷ ستمبر ۱۱۳۸ء کو انتقال کر گئے۔ ائمۃ المحدثین شیخ یوسف العزی وغیرہ نے غسل دیا اور انہیں ان کے بھائی امام شرف الدین عبداللہ (م ۵۲۷ھ) کے پہلو میں مقابر صوفیہ میں عصر سے کچھ قبل دفن کر دیا گیا۔ اس دن دکانیں بند رہیں۔ ان کا جنازہ بڑی دھوم دھام سے اٹھا اور اندازہ ہے کہ صوفی قبرستان تک ان کی نماز جنازہ میں دو لاکھ مرد اور پندرہ ہزار عورتیں شریک تھیں (ابن رجب طبقات)؛ ابن قدامة کے ہاں بھی تعداد کا اندازہ دو لاکھ ہے (تذکرۃ)۔ ان کی نماز جنازہ چار جگہ ہوئی: پہلے قلعے میں، پھر جامع بنو اسبہ دمشق

اس طریق استدلال کے لیے وقف کر دیا ہے۔ وہ بدعت کے سخت دشمن تھے۔ انہوں نے اولیاء پرستی اور مزارات کی زیارت کی شدید مذمت کی ہے۔ وہ کہا کرتے تھے کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ ”صرف تین مسجدوں کا سفر اختیار کرو، مکے کی مسجد حرام، بیت المقدس کی مسجد اور میری مسجد کا“ (کتاب مذکور، ۲: ۹۳)۔ کوئی شخص اگر بعض نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضے کی زیارت کے لیے سفر اختیار کرے تو یہ بھی ایک ناجائز فعل ہوگا (ابن حجر البیہمی: فتاویٰ، ص ۸۷)۔ اس کے برخلاف الشعی اور ابراہیم النخعی کی رائے کا تتبع کرتے ہوئے ان کے نزدیک کسی مسلمان کے مزار پر جانا صرف اس صورت میں معصیت ہوگا جب کہ اس کے لیے سفر اختیار کرنا اور کسی معینہ دن جانا پڑے۔ ان پابندیوں کے ساتھ وہ زیارت قبور کو ایک روایتی فریضہ سمجھتے تھے (صفی الدین الحنفی: القول الجلی، ص ۱۱۹ بعد)۔

فقرہ کے متعلق آپ کا خیال تھا کہ ان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو اپنے زہد و فقر، تواضع اور حسن اخلاق کی وجہ سے قابل ستائش ہیں، دوسرے وہ جو مشرک، مبتدع اور کافر ہیں۔ یہ لوگ قرآن و سنت کو ترک کر کے کذب و تلبیس اور مکاید و حیل سے کام لیتے ہیں (الدرر الکامن)۔

ابن تیمیہ کے لیے شاعری وجہ فضیلت نہ تھی اور نہ شعر و شاعری سے انہیں کوئی تعلق ہی تھا، لیکن انہیں طبع موزوں ملی تھی اور انہوں نے بعض اوقات اپنے جذباتِ عبودیت کا اظہار اشعار میں کیا ہے اور اسی رنگ میں بعض علمی سوالات کے جواب دیے ہیں۔ ایک دفعہ ایک ذمی یہودی کی طرف سے مسئلہ قدر پر آٹھ اشعار لکھ کر آپ کے سامنے پیش کیے گئے۔ آپ نے فی البدیہہ ۱۹۹

اشعار میں اس کا جواب لکھ دیا (الدرر الکامن: لیکن ابن کثیر نے اشعار کی تعداد ۱۸۴ بتائی ہے)۔ کہا جاتا ہے کہ ذمی کی زبان سے یہ سوال السکا کینی (۵۲۱ م) نے پیش کیا تھا، لیکن امام شعرانی نے اپنی کتاب البیواقیات و الجواهر (ص ۱۶۰) میں لکھا ہے کہ یہ سوال صدرالدین قونوی کی طرف سے پیش کیا گیا تھا۔ اسی طرح رشید الدین عمر الفارانی نے شعروں کی ایک منظوم پہیلی لکھی، آپ نے ننانوے اشعار میں اس کا جواب دیا۔ آپ کے اشعار البدایہ، طبقات سبکی اور فتاویٰ حلبیہ میں موجود ہیں۔

ابن تیمیہ قرآن و حدیث کی ان عبارات کی لفظی تفسیر کرتے تھے جو باری تعالیٰ کے متعلق ہیں۔ یہ عقیدہ ان پر اتنا چھایا ہوا تھا کہ ابن بطوطہ کے بیان کے مطابق ایک دن انہوں نے دمشق میں مسجد کے منبر پر سے کہا ”خدا آسمان سے زمین پر اسی طرح اترتا ہے جس طرح میں اب اتر رہا ہوں“ اور منبر پر سے ایک سیڑھی نیچے اتر آئے [۹] (قب) بالخصوص مجموعة الرسائل الکبریٰ، ۱: ۳۸۷ بعد)۔

تحریر اور تقریر دونوں طریقوں سے انہوں نے متعدد اسلامی فرقوں، مثلاً خارجی، مرجئی، رافضی، قدری، معتزلی، جہمی، کرامی، اشعری وغیرہ سے ٹکری (رسالة الفرقان، ج ۱، در مجموعة مذکور، ۱: ۲)۔ وہ کہا کرتے تھے کہ الاشعری کے متکلمی عقائد بعض جہمیہ، نجاریہ اور ضراریہ وغیرہ کی آراء کا مجموعہ ہیں۔ قدر، اسماء باری تعالیٰ، احکام اور انفاذ الوعد وغیرہ کی تشریح و توضیح پر انہیں خاص طور سے اعتراض تھا (کتاب مذکور، ۱: ۷۷، ۷۸ بعد)۔

بہت سے مسائل میں وہ بعض فقہاء سے اختلاف رکھتے تھے، مثلاً (۱) وہ ’تحلیل‘ کی رسم کو قبول نہ کرتے تھے، جس کے ذریعے وہ عورت جسے تین طلاقوں سے طلاق بائن ہو چکی ہو کسی ایسے

بلندی کے معترف تھے۔ اپنی کتاب العقیدۃ الحمویہ میں لکھتے ہیں "متکلمین کا خیال یہ ہے کہ صحابہ و تابعین سادہ ایمان و عقاید کے مالک تھے جن میں تدبیر و تفکر بہت کم تھا اور آیات و نصوص میں خوض کی استعداد موجود ہی نہ تھی۔ یہ ایک ایسا دعویٰ ہے جسے خوفناک جہالت ہی کا نتیجہ قرار دیا جا سکتا ہے۔ کاش ان عقل کے اندھوں کو معلوم ہوتا کہ وہ لوگ ظن و شک کی ظلمتوں سے نکل کر ایقان و ایمان کی روشن دنیاؤں میں پہنچے ہوئے تھے۔ ان کی راہ میں شبہات کے کانٹے نہ تھے۔ تخرین و ظن کی جھاڑیاں نہ تھیں، منطق و فلسفہ کی الجھنیں نہ تھیں۔ . . . انہیں خود رسولؐ نے حقانیت کا درس دیا تھا۔ ان کے سامنے ماضی و مستقبل کے واقعات کھول دیے گئے تھے۔ وہ کفر و عصیان کی ظلمتوں میں آفتاب بن کر چمکے تھے۔ انہوں نے کتاب اللہ کو ہاتھ میں لے کر مشرق و مغرب کے سامنے بہترین عملی نمونہ پیش کیا تھا۔ ان سے کتاب الہی بولتی تھی اور ان کا علم انبیاء بنی اسرائیل سے کم نہ تھا۔ . . . ان کی وسعت نگاہ، پرواز فکر اور محیر العقول قوت ادراک کو نابینے کے لیے کوئی مقیاس موجود نہیں۔" ابن تیمیہ نے الغزالی، محی الدین ابن العربی، عمر بن الفارض اور عموماً صوفیہ کی طرف منسوب خیالات پر بھی تنقید کی ہے۔ جہاں تک امام الغزالی کا تعلق ہے ابن تیمیہ نے ان فلسفیانہ خیالات پر جرح کی ہے جو انہوں نے المتقذ من الضلال بلکہ احياء علوم الدین میں بھی ظاہر کیے ہیں، جس میں (بقول ابن تیمیہ) بہت سی موضوع احادیث پائی جاتی ہیں۔ وہ کہا کرتے تھے کہ صوفی اور متکلمین ایک ہی کشتی پر سوار ہیں (من واد واحد)۔ ابن تیمیہ نے فلسفہ یونان اور اس کے اسلامی نمائندوں، بالخصوص ابن سینا اور ابن سبعین، پر بہت زوردار حملے کیے

شخص سے درمیانی نکاح کرنے کے بعد جس نے اس بات کو منظور کر لیا ہو کہ وہ (مجلل، یعنی حلال بنادینے والا) نکاح کے فوراً بعد اسے طلاق دے دے گا اپنے پہلے خاوند سے نکاح کر سکتی ہے؛ (۲) ان کے نزدیک آیام حیض میں جو طلاق دی جائے وہ باطل ہے؛ (۳) ایسے لگان (لیکس) جو احکام الہی سے فرض نہیں کیے گئے جائز ہیں اور اگر کوئی شخص یہ لگان ادا کر دے تو اسے زکوٰۃ معاف ہو جاتی ہے؛ (۴) اجماع کے خلاف رائے رکھنا نہ تو کفر ہے نہ معصیت۔

کہا جاتا ہے کہ الصالحیۃ میں الجبل کی مسجد کے منبر پر کھڑے ہو کر انہوں نے کہا کہ حضرت عمرؓ بن الخطاب نے بہت سی غلطیاں کیں۔ علامہ طوخی نے لکھا ہے کہ بعد میں ابن تیمیہ نے اس پر اظہار افسوس بھی کیا (الدرر الکائنۃ، ۱: ۱۵۴) اور منہاج السنۃ میں تو آپ نے حضرت عمرؓ کی بے حد تعریف و توصیف کی ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ علیؓ بن ابی طالب نے تین سو (قبہ الدرر الکائنۃ، ۱: ۱۵۴) جہاں سترہ خطاؤں کا ذکر ہے) غلطیاں کیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جبل کسروان کے ایک غالی شیعہ نے عصمت علیؓ پر آپ سے بحث کی۔ آپ نے تاریخ کو پیش کیا اور بتایا کہ ابن مسعودؓ اور حضرت علیؓ میں کئی دفعہ بعض مسائل میں اختلاف ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعودؓ کے حق میں فیصلہ دیا۔ کسروانیوں کے خلاف حکومت کو فوج کشی بھی کرنا پڑی اور ان لوگوں نے مغلوں کو ممالک اسلامیہ کے خلاف کئی بار مدد دی تھی اور یہ اصحاب ثلاثہ اور ائمہ دین کو مرتد قرار دیتے تھے۔ ان باتوں سے ابن تیمیہ کا مطلب صرف یہ تھا کہ عصمت صرف انبیاء کو حاصل ہے، ورنہ وہ صحابہ کا بہت ادب کرتے تھے اور ان کے مقام کی عظمت و

اور کہا: ”کیا فلسفہ کفر کی طرف نہیں لے جاتا۔ کیا وہ بہت حد تک ان اختلافات کا باعث نہیں ہے جنہوں نے آغوش اسلام میں پرورش پائی ہے؟“

اسلام چونکہ یہودیت اور عیسائیت کے نعم البدل کے طور پر بھیجا گیا تھا اس لیے ابن تیمیہ کو قدرتی طور پر ان دونوں مذہبوں پر جرح کرنے کی طرف توجہ کرنا پڑی۔ یہود و نصاریٰ پر اپنی مقدس کتابوں کے بعض الفاظ کے معانی کو محرف کرنے کا الزام لگانے کے بعد (دیکھیے ان کی تصانیف، عدد ۳۵، ۳۰، ۳۳ اور ۴۵) انہوں نے یہودیوں کے عبادت خانوں اور بالخصوص گرجاؤں کی دیکھ بھال یا ان کی تعمیر کے خلاف رسالے لکھے (قُب عدد ۴۶)۔

بعض مسلمان علماء ابن تیمیہ کی راسخ الاعتقادی کے بارے میں متفق نہیں ہیں۔ ان لوگوں میں سے جو انہیں اور کچھ نہیں تو ملحد سمجھتے ہیں حسب ذیل کے نام لیے جاسکتے ہیں: ابن بطوطہ، ابن حجر الہیتمی، تاج الدین سبکی، تقی الدین السبکی اور ان کے بیٹے عبدالوہاب، عزالدین ابن جماعة، ابو حیان الظاہری الاندلسی وغیرہ؛ بلکہ بعض لوگوں نے تو یہاں تک کہا ہے کہ جو ابن تیمیہ کو شیخ الاسلام کہے وہ بھی کافر ہے اور اس کے رد کے لیے شمس الدین محمد بن ابی بکر (م ۸۴۲ھ) کو الرد الوافر کتاب لکھنا پڑی۔ اسی طرح ابن حجر الہیتمی کی تنقیدات کے جواب میں محمود آلوسی (م ۱۳۱۷ھ) نے جلاء العینین لکھی۔ تاہم ان کی مذمت کرنے والوں کے مقابلے میں ان کی مدح کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہے، مثلاً ان کے شاگرد ابن قیم الجوزیہ، الذہبی، ابن قدامة، ابن کثیر، المرصاری الصوفی، ابن الوردي، ابراہیم الکورانی، علی القاری الہروی، محمود آلوسی وغیرم بعض نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ ان کی دیانت

ادراک اسلامی اور سیاسی مسائل کی راہ میں کہیں ٹھوکر نہ کھا سکی۔ ابن تیمیہ کے متعلق یہ اختلاف رائے آج تک چلا آتا ہے، مثلاً یوسف النبہانی نے اپنی کتاب شواہد الحق فی الاستغاثۃ بسید الخلق (قاہرہ ۱۳۲۳ھ) میں ان پر خوب لے دے کی ہے اور اس کا رد ابوالمعالی الشافعی السلاسی نے اپنی کتاب غایۃ الامانی فی الرد علی النبہانی (قاہرہ ۱۳۲۵ھ) میں کیا ہے؛ نیز محمد سعید مدرسی نے ابن تیمیہ کے خلاف التبیہ بالتزیہ کے نام سے کتاب لکھی (حیدرآباد ۱۳۰۹ھ) تو اس کا جواب احمد بن ابراہیم نجدی نے تنبیہ النبی و آلہ کے نام سے لکھا (مصر ۱۳۲۹ھ)۔ لیکن ان کے مخالف بھی آپ کے تبصر علمی کے قائل تھے۔ آپ کے مخالفوں میں علامہ کمال الدین الزملکانی (م ۷۷۷ھ) کا نام بھی ہے۔ وہ کہتے ہیں: ہو حجة الله القاهرة۔ ہو بیننا اعجوبة الدهر؛ ابن تیمیہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی حجت فاہرہ ہیں اور آپ عجائبات عالم میں سے ہیں (البداية)۔ ابوحیان (م ۷۰۲ھ) بھی آپ کے مخالف تھے لیکن وہ بھی کہتے ہیں کہ آپ علم کا وہ سمندر ہے جس کی لہریں موتی اچھالنی رہتی ہیں (القول الجلی)۔ ابن بطوطہ آپ کی عظمت سے اس درجہ متاثر تھا کہ اپنی سیاحت میں سالہا سال بسر کرنے کے بعد جب وہ اپنے ملک واپس پہنچا تو اس وقت بھی اس کے ذہن میں ابن تیمیہ کی عظمت کے نقوش روشن تھے۔ وہ لکھتا ہے: کان ابن تیمیہ کبیر الشام یتکلم فی الفنون و کان اهل دمشق یعظمونه اشد التعظیم (رحلة ابن بطوطہ)۔ ابن تیمیہ شام کی ایک ممتاز ہستی، علوم و فنون کے ماہر اور اہل دمشق کی نظر میں بے حد محترم و مکرم تھے۔

ہمیں معلوم ہے کہ وہابی فرقے کے بانی کا تعلق دمشق کے حنبلی علماء سے تھا اور اس لیے یہ

سے زیادہ قرین قیاس ابن نجار کی توجیہ ہے کہ تیمیہ آپ کے اجداد میں سے ابوالقاسم الخضر کی ایک عالمہ فاضلہ دادی تھیں اور تمام خاندان اسی بزرگ خاتون کی طرف منسوب ہو گیا۔ ابن رجب کی اس روایت کی تائید ابن کثیر کی کتاب اختصار علوم الحديث (ص ۸۶) سے بھی ہوتی ہے۔

ابن تیمیہ کے مواظ میں جیم غفر شامل ہوتا تھا۔ آپ کی ہر جوش تصانیف کے نتیجے میں محمد ابن عبدالوہاب نجدی کی تحریک ابھری اور دور حاضر کے مصر میں محمد عبدہ اور ہندوستان میں شاہ ولی اللہ، مولوی عبداللہ غزنوی، نواب صدیق حسن خان، ابوالکلام آزاد، عبدالقادر، مہربان فخری مدراسی (م ۲۰۳ھ) اور یاقر آگہ مدراسی (م ۱۲۲۰ھ) کی کوششوں سے احیاء سنت کا جذبہ پیدا ہوا۔

ان پانچ سو کتابوں (معجم الشیوخ، الدرر الکامنة: بلغت مؤلفاته فی حال حیاته نحو خمسائة مجلداً ونحوها) میں سے، جو کہا جاتا ہے ابن تیمیہ نے لکھیں، اب صرف مندرجہ ذیل باقی ہیں (بقیہ کے صرف نام معلوم ہیں جن میں سے: عبدالہادی (ص ۱۶۸)، صدیق حسن خان (اتحاف النبلاء) اور غلام جیلانی برق نے ۳۸۰ کتب کے نام حروف تہجی کے اعتبار سے دیے ہیں: (۱) رسالة الفرقان (الفرق) بین الحق والباطل؛ (۲) معارج الوصول الى معرفة ان اصول الدين وقرعہ قد بينها الرسول، فلسفيون اور قمرطيون کا رد، جو یہ کہتے ہیں کہ انبیاء خاص حالات میں جھوٹ بول سکتے ہیں وغیرہ؛ (۳) التبيان فی نزول القرآن؛ (۴) الوصية فی الدين والدنيا المعروف به الوصية الصغرى؛ (۵) رسالة التبة فی العبادات؛ (۶) رسالة فی العرش هل هو كروي أم لا؛ (۷) الوصية الكبرى؛ (اردو ترجمہ از ابوالکلام آزاد، لاہور ۱۹۷۷ء)؛ (۸) الارادة والامر؛ (۹) العقيدة الواسطية (اردو ترجمہ، طبع مالکن دارالترجمة والاشاعة تصانیف امام ابن

قدرتی بات ہے کہ اس نے ان کی کتابوں سے استفادہ کیا، بالخصوص ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد ابن قیم الجوزية (رک بآن) کی تعلیمات سے: اس لیے وہابی عقیدے کے اصول وہی ہیں جن کے لیے یہ جلیل القدر حنبلی عالم عمر بھر لڑتے رہے۔

ابن تیمیہ کا اصول استدلال یہ تھا کہ سب سے پہلے قرآن مجید سے استدلال کرتے۔ زیر نظر مضمون سے متعلق تمام آیات کو یکجا کرتے اور ان کے الفاظ سے معانی کی تعیین کرتے۔ پھر سنت و حدیث سے استنباط کرتے۔ حدیث کے راویوں پر جرح کرتے اور روایت کے لحاظ سے پرکھتے۔ پھر صحابہ کے طریق اور فقہائے اربعہ اور دوسرے مشہور اماموں کے اقوال زیر بحث لاتے اور اسی نقطہ نگاہ سے انہوں نے اپنے زمانے کے علوم متداولہ کو جانچا۔

ابن شاگرد نے لکھا ہے کہ آپ بڑے متقی، پرہیزگار، عابد، صائم، ذاکر اور حدود الہیہ کے پابند تھے۔ سراج کہتے ہیں کہ آپ نہ تو لباس فاخرہ پہنتے نہ علماء کے جیبے اور عمامے کو پسند کرتے۔ آپ کا لباس بالکل عوام کا سا ہوتا، جو مل جاتا پہن لیتے۔ آپ کے متعلق آپ کی زندگی میں اور وفات کے بعد بہت سے لوگوں نے بہت سے خواب دیکھے۔ ابن فضل اللہ کہتے ہیں کہ اگر یہ تمام خواب جمع کیے جائیں تو ایک ضخیم جلد تیار ہو جائے۔

ابن تیمیہ کی قلمی تصویر کھینچتے ہوئے الذہبی نے لکھا ہے کہ وہ خوش شکل اور نیک۔ یرت تھے، رنگ سفید، کندھے فراخ، آواز بلند اور رسلی، بال سیاہ اور گھنے اور آنکھیں دو بولتی ہوئی زبانیں تھیں (الدرر الکامنة، ۱: ۱۵۱)۔

آپ نے عمر بھر شادی نہیں کی۔ آپ کے خاندان کے تمام افراد تیمیہ کی طرف منسوب ہیں۔ مؤرخین نے اس کی جو وجوہات بتائی ہیں ان میں

تیمیہ، لاہور): (۱۰) المنظرة في العقيدة الواسطة؛
 (۱۱) العقيدة الحموية الكبرى: (۱۲) رسالة في الاستغاثة؛
 (۱۳) الاكلیل فی التشابه والتأویل: (۱۴) رسالة
 الحلال: (۱۵) رسالة في زيارة بيت المقدس: (۱۶) رسالة
 في مراتب الإرادة: (۱۷) رسالة في القضاء والقدر؛
 (۱۸) رسالة في الاحتجاج بالقدرة: (۱۹) رسالة في درجات
 اليقين (اردو ترجمہ، طبع مالکان دارالترجمة و الاشاعة
 تصانیف امام ابن تیمیہ، لاہور ۱۳۳۷ھ): (۲۰) کتاب
 بیان الهدى من الضلال في أمر الهلال: (۲۱) رسالة
 في سنة الجمعة: (۲۲) تفسير المعوذتين (اردو ترجمہ،
 طبع مالکان دارالترجمة و الاشاعة تصانیف امام ابن
 تیمیہ، لاہور): (۲۳) رسالة في العقود المحرمة: (۲۴)
 رسالة في معنى القياس: (۲۵) رسالة في السماع و الرقص
 (اردو ترجمہ، وجد و سماع از عبدالرزاق ملیح آبادی،
 لاہور ۱۹۳۶ء: قوالی، از عبدالرزاق ملیح آبادی، لاہور
 ۱۳۳۰ھ): (۲۶) رسالة في الكلام على الفطرة: (۲۷)
 رسالة في الأجوبة عن أحاديث القصص: (۲۸) رسالة
 في رفع الحنفي يديه في الصلوة: (۲۹) کتاب مناسک
 الحج۔ ان تمام چھوٹے چھوٹے رسالوں کو ایک مجموعے
 میں جمع کر دیا گیا، جس کا نام مجموعة الرسائل
 الكبرى ہے (قاہرہ ۱۳۱۳ھ، ضخامت ۸۷۵ صفحات):
 (۳۰) الفرقان بین أولیاء الرحمن وأولیاء الشیطان،
 قاہرہ ۱۳۱۰ھ، ضخامت ۸۸ صفحات، ۱۳۲۳ھ،
 ۱۳۲۵ھ، لاہور ۱۳۲۱ھ، نیز مجموعة التوحید کے ساتھ
 دہلی سے ۱۸۹۵ء (اردو ترجمہ از غلام ربانی، لاہور
 ۱۹۳۰ء): (۳۱) الواسطة بین الخلق والحق یا الواسطة
بین الحق والخلق، قاہرہ ۱۳۱۸ھ (اردو ترجمہ
 العروة الوثقی مطبوعہ الهلال بک ایجنسی): (۳۲)
 رفع الملام عن الأئمة الأعلام، قاہرہ ۱۳۱۸ھ: (۳۳)
 کتاب التوسل والوسيلة، قاہرہ ۱۳۲۷ھ، طبع دوم دمشق
 ۱۳۳۶ھ، ضخامت ۲۰۰ (اردو ترجمہ کتاب الوسيلة

از عبدالرزاق ملیح آبادی، طبع دوم، لاہور ۱۹۰۱ء):
 (۳۴) کتاب جواب أهل العلم و الأیمان بتحقیق ما
 أخبر به رسول الرحمن من أن قل هو الله أحد تعدل
 (تعدادل) ثلث القرآن، قاہرہ ۱۳۲۲ھ (قب Revue
 Afric. ۱۹۰۶ء، ۲۶): (۳۵) الجواب الصحيح
لن من يدن دين المسيح، یہ صیداء اور انطاکیہ کے
 اسقف پال Paul کے ایک خط کا جواب ہے، جس
 میں امام ابن تیمیہ نے نصرانیت کا ابطال کیا ہے اور
 اسلام کی فضیلت ثابت کی ہے، قاہرہ ۱۳۲۲ تا
 ۱۳۲۳ھ، ضخامت ۱۳۲۴ صفحات (قب P. de Jong
 Een Arab. Handschrift behelzende eene bestrijding
 Verslagen en Mededeel. در van hat Christendom
 Afd. Letterkunde dre Kon. Akad. von Wetenschappen
 سلسلہ دوم، ۷، (۱۸۷۸ء): ۲۱۸ تا ۲۱۹، ۲۳۲ تا
 ۲۳۳: Revue Afric. ۱۹۰۶ء، ص ۲۸۳ (اس کے
 چند اوراق کا اردو ترجمہ عبدالرزاق ملیح آبادی نے
 کیا تھا، طبع کلکتہ تاریخ طبع ندارد): (۳۶) الرسالة
 البعلبكية، قاہرہ ۱۳۲۸ھ (ضخامت ۳۸ صفحات): (۳۷)
 الجوامع في السياسة الالهية والآيات النبوية، بحشی
 ۱۳۰۶ھ، (سیاسة الہیہ، ترجمہ اردو از ابوالقاسم رفیق،
 طابع ادارہ فروغ اردو، تاریخ طبع ندارد): (۳۸) فوائد
 مستبقة من سورة النور، تفسیر سورۃ نور، مطبوعہ بر
 حاشیہ جامع البیان فی تفسیر القرآن (از الایچی)، چاپ
 سنگی، دہلی ۱۲۹۶ھ، مصر ۱۳۳۳ھ، ضخامت ۱۳۲
 صفحات: (۳۹) کتاب الصارم السلول علی شاتم الرسول،
 حیدر آباد ۱۳۲۲ھ، (ضخامت ۹۰۰ صفحات): (۴۰)
 تحفیل أهل الإنجیل، عیسائیت کے رد میں، مخطوطہ
 در بوڈلین لائبریری، فہرست، ۲: ۳۵: Maracci
 نے اس کا استعمال اپنی کتاب Refutatio Alcorani
 کے مقدمے (Predromus) میں کیا ہے: (۴۱)
 المثلة الصغيرة (یا الرد علی النصيرية

برلن، شماره ۳۵۷: (۵۲) رسالہ فی سجود السجود،
مخطوطہ در برلن، شماره ۳۵۷۳: (۵۳) رسالہ فی اوقات
النهی والنزاع فی ذوات الاسباب وغیرہا، مخطوطہ در
برلن، شماره ۳۵۷۴: (۵۴) کتاب فی اصول الفقه،
مخطوطہ در برلن، شماره ۴۵۹۲: (۵۵) کتاب الفرق
المبین بین الطلاق والیحین، مخطوطہ در لائڈن، شماره
۱۸۳۴: (۵۶) مسألة الحداف بالطلاق، مخطوطہ در
کتاب خانہ خدیوہ، فہرست، ۷: ۵۶۵: (۵۷) الفتاوی،
مخطوطہ در برلن، شماره ۳۸۱۷-۳۸۱۸: طبع مصر
۱۸۳۲۹: (۵۸) کتاب السیاسة الشرعیة فی اصلاح الراعی
والرعیة، مخطوطہ در پیرس، فہرست کتاب خانہ ملیہ،
شماره ۲۴۴۳-۲۴۴۴: طبع مصر ۱۸۳۲۲: (۵۹)
جوامع الکام الطیبة فی الادعية والاذکار، مخطوطہ در
فہرست کتاب خانہ خدیوہ، ۷: ۲۲۸: آیا صوفیہ،
شماره ۵۸۳، طبع بھبی ۱۸۳۹، ضخامت ۱۰ صفحات؛
(۶۰) رسالہ العبودیۃ (اردو ترجمہ: بندگی از میر ولی اللہ،
ایٹ آباد ۱۹۲۲ء): (۶۱) رسالہ تنوع (نوع)
العبادات: طبع مصر در الرسائل الکبری: (۶۲) رسالہ
زیارة القبور والاستجداء بالمقبور: (اردو ترجمہ، لاہور
۱۳۳۷ھ): (۶۳) رسالہ المظالم المشتركة: (۶۴) الحسبة
فی الاسلام - مجموعۃ الرسائل الکبری، ص ۱ تا ۲۲۲
اور ۱ تا ۹۲ میں ان تصانیف میں سے عدد ۵۹ تا
۶۳، مع عدد ۲، ۳۱، ۳۲، ۴۱، قاہرہ ۱۳۲۳ھ میں
چھپ چکی ہیں: (۶۵) الرسالة المدنیۃ فی تحقیق الحجاز
والحقیقۃ، اور ابن قیم کی کتاب اجتماع الجیوش
الاسلامیۃ لغزو المرجئة والجهمیۃ، امرتسر ۱۳۱۴ھ
کے آخر میں طبع ہوا: (۶۶) الاختیارات العلمیۃ،
مجموعۃ فتاوی ابن تیمیہ کے چوتھے جزو کے آخر میں
طبع ہو چکا ہے، نیز مصر ۱۳۲۹ھ، ضخامت ۳۲۰
صفحات: (۶۷) اقامة الدلیل علی ابطال التحلیل، فتاوی،
جزو سوم، کے آخر میں طبع ہو چکا ہے، نیز مصر ۱۳۲۹ھ
(ضخامت ۳۹ صفحات): (۶۸) بغیۃ المرتاد فی الرد علی
مفسدات القرامطۃ والباطنیۃ، فتاوی، جزو پنجم، کے آخر

یا فتبا فی التصیریۃ، کوہستان شام کے نصیری
باشندوں کے خلاف فتوی، (فرانسیسی زبان میں ترجمہ
از گویار Guyard، در JA، سلسلہ ۶، ۱۸۷۱ء،
۱۸: ۱۵۸: پیرس ۱۸۷۲ء: Salisbury: Journ. Amer.
Op. Soc. ۱۲: (۱۸۵۱ء): ۲۵۷: قاہرہ ۱۳۲۳ھ
نیز اس سے پہلے الرسائل الکبری میں، مصر
۱۳۱۷ھ: (۶۲) العقیدۃ التذیریۃ، [مصر ۱۳۲۵ھ،
ضخامت ۲۹ صفحات، اس کا دوسرا نام تحقیق الإنبات
للأنس، والصفات وبيان حقيقة الجمع بين التقدير والشرع
بھی ہے: (۶۳) اقتضاء (کذا در ۱۱، لائڈن، اقتضاء
اور اقتضاء، مطبع شرقیہ ۱۳۲۵ھ اور صدیق حسن خان
کی الذین الخالص کے حاشیے پر، طبع ہند ۱۳۱۲ھ)
الصراط المستقیم و مجانبۃ أصحاب الجحیم، یہود و
نصاری کے خلاف، مخطوطہ در برلن، عدد ۲۰۸۴،
مصر ۱۳۲۵ھ، ضخامت ۲۲۲ صفحات (اس کے
اختصار کا اردو ترجمہ صراط مستقیم، از عبدالرزاق
ملیح آبادی، عند یک ایجنسی، کلکتہ، تاریخ طبع
ندارد): (۶۴) جواب عن لو، حرف لو کی بحث، السیوطی
کی الاشباہ والنظائر، حیدر آباد ۱۳۱۷ھ، ۳: ۳۱۰ میں
شائع ہوا: (۶۵) کتاب الرد علی النصاری، مخطوطہ در
برٹش میوزیم، فہرست، شماره ۸۶۵، ۱: (۶۶) مسئلہ
الکناس، مخطوطہ در کتاب خانہ ملیہ پیرس، عدد
۲۹۶۲، ۱: (۶۷) الکلام علی حقیقۃ الاسلام والایمان،
مخطوطہ در برلن، شماره ۲۰۸۹، اسکوریال
Esc. ۱۳۷۴ (بھی رسالہ کتاب الایمان والاسلام کے
نام سے دہلی ۱۳۱۱ھ، طبع مولوی عبداللطیف وغیرہ
مجموعۃ التوحید، میں چھپ چکا ہے): (۶۸) العقیدۃ
المرآکیۃ، مخطوطہ در برلن، شماره ۲۸۰۹: (۶۹)
مسئلۃ العلو، خدا کا ذکر کرتے ہوئے "بلندی" کا
مسئلہ، مخطوطہ در برلن، شماره ۲۳۱۱، گوتھا
Gotha، شماره ۸۳/III، میونخ، شماره ۸۸۵:
(۷۰) نقض تأسیس الجہمیۃ، مخطوطہ در لائڈن، شماره
۲۰۲۱: (۷۱) رسالہ فی سجود القرآن، مخطوطہ در

و ما دل علیہ الكتاب و السنة وغیرہ: (۸۶) رسالۃ فی المناظرۃ فی صفات الباری (اردو ترجمہ عبدالرزاق سلیم آبادی): (۸۷) الاقناع: (۸۸) رسالۃ فی السک: ہشہ، ۱/۱: ۲۰۶۳۵: ۳۳۹: (۸۹) فصل فی المجتہدین: (۹۰) رسالۃ فی تحقیق استوی علی العرش، مخطوطہ در رامپور (۳۳۹، ۱): (۹۱) فصل فی تولد تعالیٰ "قل یا عبادی": (۹۲) اجوبۃ علی اسئلۃ الواردة علیہ فی فضائل سورۃ الفاتحہ: (۹۳) تفسیر سورۃ الکونین مجموعۃ الرسائل المنیریۃ کے ساتھ، مصر ۱۳۳۲ھ، ۱۳۳۶ھ (اردو ترجمہ عبدالرزاق سلیم آبادی، کلکتہ): (۹۴) الکلام علی قولہ تعالیٰ ان هدانی، دمام زادہ ۱۳۹۹، ۳۶: (۹۵) الاربعین یا اربعون حدیثاً، مصر ۱۳۳۱ھ، ضخامت ۵۰ صفحات: (۹۶) الابدال العوالی: (۹۷) فوائد العذی، مخطوطہ در بانکو پور، ۷: ۲۰۶۲: (۹۸) -وال فی مشہد: (۹۹) رسالۃ فی قولہ لانشد الرجال الی ثلاثۃ مساجد، الرسائل الکبریٰ میں چھپ چکا ہے ۱۳۳۳ھ: (۱۰۰) المناظرۃ فی الاعتقاد، مخطوطہ در برلن ۲۳۱۰: (۱۰۱) صفۃ الکمال، مخطوطہ در انڈیا آفس لائبریری، ۲، ۷۶: (۱۰۲) رسالۃ العقود المحرمۃ: (۱۰۳) ایضاح الدلالۃ فی عموم الرسالۃ، قاہرہ ۱۳۳۱ھ: نیز مجموعۃ الرسائل المنیریۃ کے ساتھ: ضخامت ۵۶ صفحات: (۱۰۴) رسالۃ فی الجلس، جامع البیان فی تفسیر القرآن کے ساتھ، دہلی ۱۲۹۷ھ: (۱۰۵) الفوائد الشریفۃ فی الافعال الاختیاریۃ للہ: (۱۰۶) التحفۃ العراقیۃ فی الاعمال القلیبۃ، امرتسر ۱۳۱۵ھ، نیز مصر، مطبع منیریۃ، ضخامت ۶۸ صفحات: (۱۰۷) اہل الصفتۃ و اباطیل بعض المتصوفۃ: الرسائل الکبریٰ میں شائع ہو چکی ہے (اردو ترجمہ از عبدالرزاق سلیم آبادی، لاہور ۱۹۳۲ء): (۱۰۸) فی اثبات کرامات الاولیاء، (اردو ترجمہ از عبدالرزاق سلیم آبادی، کلکتہ تاریخ طبع ندارد): (۱۰۹) رسالۃ فی یزید ہل یسب ام لا (اردو ترجمہ یزید و حسین، ار

میں شائع ہو چکا ہے، نیز مصر ۱۳۲۹ھ: (۹۹) بیان موافقہ صریح المعقول لصحیح المنقول، یہ کتاب منہاج السنۃ کے حاشیے پر طبع ہو چکی ہے، مصر ۱۳۲۱ھ: (۷۰) تفسیر سورۃ الاخلاص، مطبع حسینیہ ۱۳۲۳ھ، ضخامت ۳۰ صفحات (اردو ترجمہ غلام ربانی، لاہور ۱۳۳۳ھ): (۷۱) الرسالۃ السبعینیۃ، چھپ چکا ہے: (۷۲) الرسالۃ السبعینیۃ، چھپ چکا ہے: (۷۳) الرسالۃ القبریۃ، مطبع المؤید ۱۳۱۹ھ، ضخامت ۲۳ صفحات: (۷۴) شرح حدیث ابی ذر، چھپ چکا ہے: (۷۵) شرح حدیث النزول (یا صفات النزول)، امرتسر ۱۳۱۵ھ، ضخامت ۱۱۶ صفحات یا شرح حدیث أنزل القرآن علی سبعۃ أحرف، خمس رسائل نادرہ میں، ۷۱۹۰، رسالۃ چہارم: (۷۶) شرح العقیدۃ الاصفہانیۃ، قاہرہ ۱۳۲۹ھ: (۷۷) الصوفیۃ و الفقراء، مصر ۱۳۲۷ھ، ضخامت ۳۲ صفحات (اردو ترجمہ مجذوب، طبع مالکان دارالترجمۃ و الاشاعۃ تصانیف امام ابن تیمیہ، لاہور): (۷۸) فصل الحقال فیما بین حکمۃ و الشریعۃ من الاتصال، جس کا دوسرا نام فلسفۃ ابن رشد مع الرد علی بعض مواضعہ بھی ہے: (۷۹) الکلم (۹) الطیب فی افکار النبی، طبع Dr. H. Wiessel مع جرمن ترجمہ، برلن ۱۹۱۳ء: (۸۰) المسائل المرذانیۃ (۹)، دمشق ۱۳۳۳ھ: (۸۱) منہاج السنۃ النبویۃ فی نقض کلام الشیعۃ و القدیریۃ یا الرد علی الروافض والامامیۃ، ابن مطہر (م ۷۲۶ھ) کی منہاج الکرامۃ فی معرفۃ الامامۃ کا جواب، بولاق ۱۳۲۱-۱۳۲۲ھ، ضخامت ۱۱۱۳ صفحات، اس کا اختصار کتاب خانۃ رامپور، عدد ۲۰۰ و ۳۲۰ میں موجود ہے: (۸۲) المنتقى من اخبار المصطفى، ہشہ، عدد ۱، ۱۲۶۳ و ۱۲۶۶: (۸۳) مقدمۃ فی اصول التفسیر، دمشق ۱۹۳۶ھ (اردو ترجمہ اصول تفسیر، طبع عطا اللہ، لاہور ۱۳۷۳ھ): (۸۴) رسالۃ فی القرآن و ما وقع فیہ من النزاع هل هو قدیم او محدث: (۸۵) رسالۃ فیما وقع فی القرآن بین العلماء هل هو مخلوق اور غیر مخلوق و بیان الحق فی ذلک

من صفات الكمال؛ (۱۳۸) العبادات الشرعية؛ (۱۳۹) فتيا في الفية؛ (۱۴۰) اقنوم ما قيل في المشية والحكمة؛ (۱۴۱) شرح حديث عمران بن حصين كان الله ولم يكن شئ قبلة - (۱۴۲) تا (۱۴۱) مجموعة الرسائل والمسائل، مصر ۱۳۳۱ - ۱۳۳۹ هـ میں طبع ہو چکی ہیں؛ (۱۴۲) قاعدة في المحبة؛ (۱۴۳) السؤال عن الروح هل هي قديمة او مخلوقة وغيره ذلك؛ (۱۴۴) العقل والروح، مجموعة الرسائل کے ساتھ، مصر ۱۳۳۲، ۱۳۳۶، ۱۳۵۰ (۱۴۵) تلخيص كتاب الاستغاثة المعروف بالرد على البكري، مصر ۱۳۳۶، ۱۳۴۲، ۱۳۴۶ صفحات: ۳۰۰ (۱۴۶) كتاب الرد على الاخواني، مقدم الذكر کے حاشیے پر؛ (۱۴۷) برهان كلام موسى، مطبع محمدی، لاہور، صفحات: ۳۲ (۱۴۸) الرد على فلسفة ابن رشد، مطبع رحمانية مصر، صفحات: ۱۴ (۱۴۹) قاعدة في القرآن - یہ اور اس کے بعد کی چاروں کتابیں جامع البيان کے خاتمے پر نامی پریس دہلی سے شائع ہوئی ہیں؛ (۱۵۰) رسالة في القرآن هل هو كلام الله او كلام جبرئيل؛ (۱۵۱) رسالة في القرآن هل كان القرآن حرفا و صوتا؛ (۱۵۲) رسالة في القرآن ان الكلام غير المتكلم؛ (۱۵۳) رسالة الجهاد، ابن عبد الهادي نے اسے اپنی كتاب العقود الدرية (قاہرہ ۱۹۳۸ء) میں نقل کر دیا ہے؛ (۱۵۴) منظومة في القدر، یہ رسالہ العقود الدرية میں بھی منقول ہے اور علیحدہ بھی چھپ چکا ہے؛ (۱۵۵) مناظرات ابن تيمية مع المصيرين و الشائسين، صفحات: ۵۰۸، صفحات، مخطوطہ در ندوة العلماء لکھنؤ، کتابت ۱۲۱۳ھ؛ (۱۵۶) في الرد على من ادعى الجبر، صفحات: ۹۰، مخطوطہ در ندوة العلماء لکھنؤ؛ (۱۵۷) بيان مجمل اهل الجنة والنار، مخطوطہ در ندوة العلماء لکھنؤ؛ (۱۵۸) بصره اهل المدينة، صفحات: ۹۲، مخطوطہ در جامع مسجد بمبئی؛ (۱۵۹) تعليق على كتاب

در *Zeitschr. der Deutsch. Morgenl. Gesell.* ۶۲: ۵۴۱-۵۴۳: بعد اور (۱۷) *Rev. des Études Juives* ۳۱: ۶۱۸۹۶: بعد: (۱۸) *Development of Muslim Theology: D.B. Macdonald* etc. ۲۷۰ تا ۲۷۸، ۲۸۳ تا ۲۸۵: (۱۹) براکلمان، ۲: ۱۰۰ تا ۱۰۵: تکلف، ۲: ۱۱۹ تا ۱۲۶: (۲۰) *A History of Arabic Lit.* ۳۳۳: بعد: (۲۱) ابن حجر: الدرر الکفنی، ۱: ۱۳۸ تا ۱۶۰، حیدرآباد ۱۳۳۸ھ: (۲۲) ابن رجب: طبقات الحنابلة: (۲۳) ابن عداد: شذرات الذهب، ۶: ۸۰: (۲۴) ابن کثیر: البدایہ والنہایہ، مصر ۱۳۵۸ھ، ۱۳۵: (۲۵) برزالی: معجم الشیوخ: (۲۶) ابن خلدون: المعبر، ج ۵: (۲۷) یوسف بن محمد: الحیمة الاسلامیة: (۲۸) صدیق حسن خان: اتحاف النبلاء، کانپور ۱۳۸۹ھ، ۲۰۲ تا ۲۲۱: (۲۹) وہی مصنف: الانتقاد الرجیع: (۳۰) تقی الدین سبکی: شرح الالفیة: (۳۱) ابن فضل اللہ: مسالک الابصار: (۳۲) الذہبی: تاریخ دول الاسلام: (۳۳) ابن عمر شافعی: مناقب ابن تیمیہ: (۳۴) ابن قیم: ازللة الخفاء: (۳۵) شبلی: مقالات، ۵: ۶۵: بعد، اعظم گڑھ ۱۹۳۶ء: (۳۶) ابوالکلام آزاد: تذکرہ، طبع فضل الدین احمد، لاہور، ۱۵۸: بعد: (۳۷) غلام رسول سہر: سیرت امام ابن تیمیہ، ۱۹۲۵ء لاہور: (۳۸) غلام جیلانی برو: امام ابن تیمیہ، لاہور: (۳۹) محمد یوسف کوکن عمری: امام ابن تیمیہ، لاہور ۱۹۹۰ء: (۴۰) محمد ابو زہرہ: ابن تیمیہ، حیاتہ و عصرہ، آراؤہ و فقہہ، مصر ۱۹۵۲ء، اردو ترجمہ از انیس لحد جعفری، تنقیح و اضافہ از محمد عطا اللہ حنیف، لاہور ۱۹۹۱ء.

(محمد بن شیب [و عبد اللہ بن عمر])

ابن جلیلی: ابوالحسن محمد بن احمد [ابن سعید بن جبر بن محمد] الکتابانی، عرب ستاح، جو [۱. ربيع الاول] ۵۵۴ھ / [یکم ستمبر] ۱۱۳۵ء کو بلنسیہ میں پیدا

الحرر فی الفقہ - ابن تیمیہ کے دادا نے فقہ میں کتاب الحرر کے نام سے ایک مختصر کتاب لکھی تھی، جس پر امام موصوف کے والد اور پھر خود انہوں نے ایک تعلیق لکھی۔ ان دونوں تعلیقوں کا مخطوطہ ایک ہی جلد میں دارالکتب المصریہ قاہرہ میں محفوظ ہے۔

براکلمان نے ابن تیمیہ کی ۱۵۳ فی الوقت محفوظ کتب کی فہرست دی ہے۔

مآخذ: ان تصانیف کے علاوہ جن کا ذکر متن مادہ میں ہو چکا ہے (۱) الذہبی: تذکرۃ الحفاظ، حیدرآباد بدون تاریخ، ۲۸۸: (۲) ابن شاکر الکلبی: قوت الوقایہ، بولاق ۱۲۹۹ھ، ۳۵: (سیرت کے اقتباسات از تذکرۃ الحفاظ، مصنفہ ابن عبد الہادی)، ۱: ۴۲: (۳) السبکی: طبقات الشافعیہ، قاہرہ ۱۳۳۲ھ، ۵: ۱۸۱ تا ۲۱۲: (۴) بن الورڈی: تاریخ، قاہرہ ۱۳۸۵ھ، ۲: ۲۵۳، ۲۶۷، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۹، ۲۸۳ تا ۲۸۹: (۵) ابن حجر الہیتمی: الفتاویٰ الحدیثیہ، قاہرہ ۱۳۰۷ھ، ص ۸۶: بعد: (۶) السیوطی: طبقات الحفاظ، ۱: ۷: (۷) الآلوسی: جلاء العینین فی معانیہ الأئمہ بن اور اس کے حاشیے پر (۸) حنفی الدین الحنفی کی القول الخلی فی ترجمۃ الشیخ تقی الدین ابن تیمیہ الحنفی، بولاق ۱۲۹۸ھ: (۹) محمد بن ابی بکر بن ناصر الدین الشافعی: الرد الوافر علی من زعم ان من سُمی ابن تیمیہ شیخ الاسلام کافر: (۱۰) مرغی بن یوسف الکرمی: الکواکب الدوریہ فی مناقب ابن تیمیہ وغیرہ ایک ہی مجموعے میں شائع شدہ، قاہرہ ۱۳۲۹ھ: (۱۱) ابن بطوطہ: رحلہ، مطبوعہ بریس، ۲۱۵ تا ۲۱۸: (۱۲) وینفلڈ *Wüstenfeld*: *Die Geschichtschreiber der araber* ۳۹۳: (۱۳) گولڈزیہر *Goldziher*: *Die Zuhiriten*: لاہیزک ۱۸۸۳ء، ص ۱۸۸ تا ۱۹۲: (۱۴) وہی مصنف: *Zeitschr. d. Deutsch. Morgen. Ges.* ۱۵۷: ۶۲: ۲۵: بعد: (۱۵) وہی مصنف: *Vorlesungen über den Islam*، قہ اشاریہ: (۱۶) شرانیر *Schreiner*: